

وَلَا يَنْفَعُ الشِّفَاعَةُ إِلَّا الَّذِينَ أُمِّرُوا لَهُ

الحمد لله والمنته كذا اين رساله عجيبه وعجالة نافعه كثير الافادت وافى المنفعة المسمى به

فضل البصاة في حقيقته

المستوفى

ورسالة يوم

قوله الفاصحة

حَسْبُ فَرَأَيْتُمْ شُرَفَ الدِّينِ وَجْهَ مُحَمَّدٍ حُسَيْنٍ عَلَى قَعْقَعِهِمَا السَّعْفَةَ فِي الدَّارِينَ خَيْرَ مُنْفَعَةٍ

مطبع دار محمد الفادى طبع بمصر

M.A. LIBRARY, A.M.U.



PE6280

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد للقابل للشفاعة في يوم الدين للديناء والمرسلين الشهداء والصالحين
على من يشفع يوم البعث والنشور لجميع عصاة المؤمنين وعباد الله المذنبين
ميكوید بنده ارذل الخلق بل لاشی فی الحقیقتہ فقیر شیخ محمد حسین دہلوی صاحب مد
سکن قصبہ بنت صنبل مظفر نگر علی احمدیہ کہ چون مدنی ست کہ بسیاری از مردم باتباع ہر ای نفسا
یا از نارسائی افہام نارسا بمفہوم کلام علما را تمام انکار شفاعت نسبتا علی غیبا و علیم الوفقت
و الشاء بر جناب عالم ربانی و مال لانی حاجی شیخ حسین محلہ برین علی اللہ حافظہ قرآن شہید فی سبیل اللہ
ابو عمر محمد اسماعیل علیہ رحمۃ اللہ بجلیل مکیںد و کتاب مستطاب تقویۃ الایمان مصنفہ شیخ
را منظر ان میدانند و انواع اقوال متفقہ احمد رضا نسبت بشہید مرحوم زبان زد دینا زند و حوالہ
سیما بندہ لہذا بنظر دستگیری مستقران مجتہد شہادت ونا الضافی با تہنیم امر حق برادران دینی و
سکالی برای ادانی و اعلی حضرت مولانا محی السنۃ ماحی البدعۃ سند السادات مجمع البرکار
رسول رب المشرقین سید محمد قدیر حسین ادامہ اللہ علی رؤسنا و در سنہ یکہزار و دو صد و شصت
شش ہجری صرف ہمت والا نمت بدوین این رسالہ بحجوبت حضرتین فرمودہ استصلو با و است
ارسال خدمت فضلا ی بلکہ لکنو و غیرہ کہ عبارت است از حضرت مولانا ابوالبرکات مولوی تراز

صاحب و مولوی محمد یوسف صاحب و مولوی رحمت اللہ صاحب و مولوی محمد گلزار علی صاحب
 و مولوی سید ابوالحسن صاحب مولوی محمد سعد اللہ صاحب و مولوی خادم احمد صاحب مولوی
 محمد کرم خان صاحب مولوی خواجہ علی حسام الدین صاحب مولوی علی اللہ صاحب مولوی فرید
 الدین صاحب مولوی بقر نجات و مولوی جمیع حضرات سابقین الوصف شدہ آئمہ پس فرین آیات مقنا
 ضرورت سعی بلیغ برای شیوع و انتشارش از بہر مفاد مسلمانان بکار رفت و این عجلانہ را
افضل البضائع فی حقیقت الشفاعۃ موسوم کردم ربنا تقبل منّا انک انت
 السميع العليم صاحب سالہ قوتیہ الا یان تحت این آیتہ کریمہ قل ادعوا الذین زعمتم من
 دون اللہ لا یملکون مثقال ذرۃ فی السموات والارض تا آخر فی سیدہ کمالہ
 بجات او قلم می آید سوختا چاہی کہ شفاعت کہتی بن سفارش کو اور دنیا میں سفارش کی طرح کو
 دیوٹی جیسی ظاہر کی بادشاہ کی مان کسی شخص کی چوری ثابت ہو جاوی اور کوئی امیر اور
 اور بڑا و سکو سفارش بجا لوی تو ایک تو یہ صورت ہی کہ بادشاہ کا جی تو اوس چور کی بکڑی کو
 ہی چاہتا ہی اور اوسکی آئین کی موافق اور سکو سنہری پنچو ہی کر اوس امیر سی ب کر اوسکی سفارش
 ان لبتا ہی اور اوس چور کی قصیر صاف کر دیتا ہی کیونکہ وہ امیر اوسکی سلطنت کارکن ہی اور اوسکی
 ہی رویت دی رہا ہی سو بادشاہ یہ سمجھتا ہی کہ ایک جگہ اپنی عضوہ کو تہا بن لینا اور ایک جگہ
 کہ کر کرنا بہتر ہی اس سی کلاس امیر کو ناخوش کر دیتی کہ بڑی بڑی کام خراب ہو جاوین اور سلطنت
 رویت کہت جاوی اور سکو شفاعت و جاہت کہتی ہیں یعنی اوس امیر کے جاہت کے سبب ہو کر
 سفارش جلی سواس قسم کی سفارش اللہ کے جناب میں ہرگز نہ کر نہیں سکتی اور جو کوئی کسی نبی و ولی کو
 نام کو و شہید کو یا کسے فرشتہ کو یا کسی پیر کو اللہ جناب میں اس قسم کا شیخ سمجھ سہوہ اصل مشرک ہے
 بڑا جاہل کہ اوسنی خدا کی مسمی کہ نہیں بھی اور اوس مالک ملک کی ہر کچھ نہ پہچانی و دوسری
 صورت یہ ہی کہ کوئی بادشاہ زاد و نین سی چکا تو نین سی یا کوئی بادشاہ کا معشوق اوس چور کا
 ارشی ہو کر کہتا ہو جاوی اور چوری کی سزا نہ دینی دیوی اور بادشاہ اوسکی محبت سی لاجا بکر

اور چور کی تقصیر معاف کر دی اور سکو شفاعت محبت کہتی ہیں یعنی بادشاہ فی محبت کی
سبب سے سفارش قبول کر لی اور یہ بات سمجھا کہ ایک بار عرض کیے جانا اور ایک چور کو معاف
کر دینا بہتر اور نیک سی کہ جو اوس محبوب کے روئے جانی مخلص ہو گا اس قسم شفاعت اوس
میں ممکن نہیں اور جو کسی کو اوس کی جناب میں اس قسم کا سفیج سمجھو وہ بیسیا ہی مشکل ہے اور اگر
جیسا مذکور اول ہو چکا وہ مالک الملک اپنی بندوں کو بہت سی نوازی اور کسکو صلیب کا اور کسکو
اور کسکو کلیم کا اور کسکو روح اللہ وجہ اللہ کا خطاب بخشی اور کسکو رسول کریم و بکر روح القدس روح الامین
فرمادی کہ یہ مالک مالک ہی اور غلام غلام کوئی بندگی کی ترسہ سے قدم باہر نہیں کہہ سکتا اور غلام
کی حد سے زیادہ نہیں بڑھ سکتا جیسا اوس کی رحمت سے ہر دم خوشی سی جھکتا ہی ویسا ہی اوس کے
ہیبت سے رات دن نہرہ ہٹتا ہی بتیسری یہ صورت کہ چور پر چوری ثابت ہو گئی ہو
ہمیشہ چور نہیں اور چوری کو اوسنی کہہ اپنا پیشہ نہیں پھیرا یا کفر نفس کی شامت سے قصور کیا
سوا دوسرے شرمندہ ہی اور رات دن ڈرتا اور بادشاہ کی آئین سرانگہوں پر رکھ کر اپنی تکیں تقصیر
سمجھتا ہی اور لایق سکھ اور بادشاہ ہی بھاکر امیر و وزیر کے پناہ نہیں دے سکتا
اور اوس کی مقابلہ کسی کی حمایت نہیں جتا اور رات دن اوس کا موہ نہ دیکھ رہا ہے
کہ دیکھی میرے حق میں کیا حکم فرمادی سلو و سکا یہ حال دیکھ کر بادشاہ کی دلیلیں و سپر
ترس آتا ہی مگر آئین بادشاہت کا خیال کر کی بی سبب گد نہ نہیں کرتا کہ کہیں لوگوں کی دلوں میں
اس آئین کی قدر گھٹ بجاوی سو کوئی امیر و وزیر اوس کی مرضی پا کر اوس تقصیر و اس کی سفارش
کرتا ہی اور بادشاہ اوس امیر کی عنایت بڑھانی کو ظاہر میں اوس کی سفارش کا نام کر کی اور چور
تقصیر معاف کر دیتا ہی اور سکو شفاعت بالا ذن کہتی ہیں جس نبی ولی کی شفاعت کا قرآن میں
مذکور ہی ہوا اوس کی ہی معنی ہیں سو ہر بندہ کو چاہی کہ ہر دم اللہ ہی کو بھاری اور اسی دُعا کرتا ہے
اور اوس کی التجا کرتا ہی اور اوس کی دُروا پنی کناہوں کا قائل ہی اور اوس کو اپنا مالک ہی سمجھتا ہے
ہی اور جہاں تک خیال فرمادی اللہ کی سوائی کہیں اپنا بچاؤ بخانی اور کسی کی حمایت پر ہر مساکری

چونکہ وہ خود بڑا غفور رحیم ہے سب مشکین اپنے ہی فضل سے کہول دیا اور سب کناہی ہی سے
سی بخش دیا اور جسکو چاہا اپنی حکم سے اسکا شفیع بنا دیا غرض کہ جیسا ہم حاجت اپنی کو اوی کو پو
چاہی اسطرح یہ حاجت بھی اوی کی اختیار چھوڑ دیجی جسکو وہ چاہا اسشفیع کر دی نہیں
کہ کسیکی حاجت پر بھروسہ کیجی اور اسکو اپنی حاجت کی واسطی بکاری اور اسکو اپنا جائی سمجھ کر
اصل مالک کو بھول جائی اور اسکی احکام کو یعنی شرع کو نفید کر دیجی اور اوی اپنا حکم ہی
ہوئی کی راہ و رسم کو مقدم سمجھی یہ بڑی قباحت کی بات ہے انتہی کلام صاحب سالہ تقویۃ الایمان
مختصر ایسے تشریحی الزین عبارت صاحب تقویۃ الایمان اعتراض بر آن میکند کہ صاحب سالہ
مذکورہ انکار شفاعت بالوجاہت کرده باوجودیکہ او تعالیٰ جل شانہ در قرآن مجید در حق حضرت علی
علیہ السلام میفرماید کہ وجیہا فی الدنیا والاخرۃ الایۃ یعنی الوجاہۃ فی الدنیا النبوة والاخرۃ
الشفاعة کذا فی البیضاوی وغیرہ من التفاسیر پس از استنکاف شفاعت بالوجاہت
قرآن شریف لازم می آید انھی کلام المعترض مختصرا میگوید کہ صاحب سالہ انکار شفاعت بالوجاہت
باین معنی کہ در کلام اللہ و احادیث تفاسیر مذکور است اصلا مذکورہ چنانمعنی تحت شفاعت بالاذن
صاحب رسالہ اعتقاد بر آن مینماید در چنانکہ در وجہ ثالثہ نوشتہ مندرج است زیرا کہ اگر کسی
ایت علی مفسر المفسر من مقبول الشفاعۃ و کل مقبول الشفاعۃ ما ذون اللہ فیہا
من اللہ تعالیٰ فکل وجیہ ما ذون اللہ فیہا من اللہ تعالیٰ ثبت مقصود صاحب الوصالہ بالشکل
اول و اندفع اعتراض المعتوض الاصول آری صاحب رسالہ انکار
شفاعت بالوجاہت بنا بر عسوف عام کرده چنانکہ در عرف مردمان پیش نمی بایست از جاہ
و شوکت و منت وی چون چہرانی کنند و باغراض خود گرفتہ وی غل می نمایند کہ مبادا کار
تو بالا بکند و مانع و محل اغراض ما نشود و برین خیال فاسد معامله عرض و معترض مذکور
مقرین خدا تعالیٰ را با خدا جل شانہ می پندارند کہ شفاعت بوجاہت ایشان بحضرت صمد
الاحمالہ مقبول خواہد است اگر چہ او تعالیٰ از مشفق لہ راضی نباشد چنانکہ باو شایان نیاید بطوریکہ

چونکہ او تعالیٰ از مشفق لہ راضی نباشد چنانکہ باو شایان نیاید بطوریکہ

وزیر ذی رتبه عالی منزلت که بواجبت و کار دانی خود بر تمامی ممالک محروسه بادشاهی استولی است
 عفو جرم مجرم میکنند اگر چه کاره باشند از عفو او مگر بپادشاهی و وزیر که مبادا در سلطنت
 من خلل اندازد و شفاعت وزیر را اجابت می نمایند و این مجسم بجای وزیر مدبر کار دانی است
 از خدیر بادشاه این می باشد پس نخستین اعتقاد معترض و غیره بجناب باری جلشانه که صفت
 فعال لما یزید و بحکم مایشاء و فاعل ما یرید و لایسال عما یفعل هم بسیار و این
 الملك الیوم لله الواحد القهار سید و موجب شرک حلی صریح است که او تعالی را مجبور و مقهور
 دانستند بندگان مقربین او را شریک کارخانه خدائی او نموده که خدا تعالی بواجبت و قدرت بیحد
 ایشان که هر چه خواهند گفت و شفاعت هر که را خواهند نمود قبول خواهد فرمود و صاحب ساله
 شفاعت نمایند یعنی را که احدی از اجماع امت محمدیه این را جایز نمی دارد انکار کرده حتی است
 که درین معنی تعبیر و تعالی لازم می آید و مبرور فی الدرجات و مولانا شاه عبدالعزیز قدس
 سره همین معنی را در تفسیر سوره جن تحت آیه لما قام عبد الله می نویسد و در می فرماید
 باین عبارت و سبب این هجوم آوردن هم اوقات او را منتقض میشود و میکنند و هم خود
 در ورطه شرک و کفر گرفتار میشوند و میفهمند که چون نورالطریق بچانه درونی این بنده
 سبب کمال ذکر و عبادت نزول فرموده کویا این بنده شریک کارخانه خدائی شد و او را
 و جابستی و قدری نزد حضرت حق تعالی پیدا شد که هر چه این بگوید حق تعالی بعلل آر و چنانچه
 در دنیا همان را خاطر دار می میزبان بهمن مرتبه میباشد و لهذا اهل دنیا متجسس میشوند
 که بادشاه و امیر حاکم و فوجدار در خانه هر که می آید از وی حل مشکلات و حاجت
 روانی میجویند و بهین خیال فاسد که در حق بندگان خدا با خدا هم میرسانند در ورطه پیرایه
 و کور پستی می افتند و انتمی کلام مولانا رحمه الله تعالی پس از تقریر مولانا میر و
 منقور و اضع شد که معنی و جابست این هم است که صاحب ساله آنرا رد کرده و آیات قرآنی
 بر صدق مقال صاحب ساله بسیار می اندکزد و آیه کریمه تبادلت می آید در سوره سبا

میفرماید و ما لهم فيها من شرك من شركه لا خلقا ولا ملکا و ما لهم من طهر
 یعنی علی تدبیر امرها و لا تنفع الشفاعة عند الا لمن اذن له ان یشفع او
 اذن له لعلو شأنه حتی اذا فرغ عن قلوبهم ای یتربصون فرعین حتی اذا کشف
 الفرع عن قلوب الشافعين و المشفوع لهم بالاذن قالوا بعضهم لبعض
 ماذا قال ربکم فی الشفاعة قالوا الحق قالوا قال الحق وهو الاذن بالشفاعة
 لمن ارتضى و هم المؤمنون و هو العلی الکبیر ذوالعلو و ال کبریا لیس
 ملک ولا نبی ان یتکلم ذلک الیوم الا باذنه انتهى ما فی التفسیر البیضاوی من
 سورة سبا و او تعالی غرض آنکه با وجودیکه در شان حضرت عیسی علی نبینا و علیه الصلو
 و السلام و جبهه فی الدنیا و الاخره فرمود و باز بجیت توجیح و ترشیش بر اعتقاد آن که
 که آنجناب را بر تبه الوهیه ذکر دانیده بودند بوقعی که همان ارشاد نمود قل فمن یملک من
 الله شیئا ای من یمنع من قدرته و مشیتة شیئا کذا فی المدارک ان الارادان
 یملک المسیح بن مریم و امره و من فی الارض جمیعاً الا یتروا و ایضا و اذ قال الله
 یا عیسی بن مریم انت قلت للناس اتخذونی و امی الھین من دون الله
 الا یتربد به قبح الکھرة و تبکیته فانه لم یعقدا و انھما مستقلان با
 العبادۃ و انما زعموا ان عبادتھما توصل الی عبادۃ الله و کما ان قبل اتخذونی
 و امی الھین متوصلین بنا الی الله تعالی انتهى ما فی البیضاوی پس معلوم شد کہ کما
 ذی مرتبہ است یا باعتبار انعام و تشریف و فرخندگی است و تقرب باشد چنانکہ آیت کریمه و
 فی الدنیا و الاخره آنرا ناطق است یا باعتبار تسلط و علو شوکت و مغت عرفاد و محاوره
 مردمان مستعمل می شود پس این معنی را صاحب رسالہ انکار کرده کہ مردمان جاہلان از بزرگان
 خدا انجمنین اعتقاد می کنند و در او امر و نواہی خدا ابرامید شفاعت ایشان التفات نمی کنند

رو کرده که درین معنی عجز و ذلت بسوی او تعالی عائد می شود تعالی الله عما یقول الظالمون
 علوا کبیرا نه اینکه انکار شفاعت پیغمبران دیگر اولیا و انبیاء علیهم الصلوٰۃ والسلام منزه مؤظن من عجز
 مسلم صالح کردن از ادب اهل سنت بعد است از حق و قلم سرسبز این سطر جی چند نوشته شد
 پس ازین بوجه بسط نکارش خواهد یافت و این جاست از علماء دین ارذی استبار که مذاق علمی
 میداشته باشند التماس آن میدارد که اصلاح فرموده ثبت مقرر خود را فرماید که حق بر باطل
 جدا شود و اعتراض دیگر معترض در باب شفاعت بالمجت که بر صاحب ساله است ظالی از
 مبارزه هم نیست عند التحقيق کو بنظر اعمام را مغالطه داده بر صاحب ساله تکفیر و تضلیل نموده
 است پس بیشتر معنی محبت عباد بخدا تعالی صحت و معنی محبت خدا تعالی بعباد چگونه است
 باید دانست که ازین ایضاح مرام و دفع اشکال الانحصام بوجه حسن کرد و فاعلم
 الجمهور المتکلمین قالوا ان المحبة نوع من انواع الارادات والارادات تتعلق
 بالاجزاء و لا یستحیل تعلق المحبة بذات الله تعالی و صفاته فمن قولنا تحب
 تعالی ای تحب طاعته و خدمته و تحب تقابله و حسنه و معنی محب الله عباده
 اکرامه و استعماله فی طاعته و صونه عن العاصی و کذا اذا کننا تحب الرجل لکمال
 لعلمه و الصالح لصلاحه و الرجل الشجاع لبحرته و غلبته الی اخر ما فی التفسیر
 النیشاپوری و محبة العبد لله اراده طاعته و الاعتناء بتحصیل مرضیه و محبة
 الله للعبد اراده اکرامه و استعماله للطاعة و صونه عن المعاصی کذا فی البیضا و محبة ارادة
 ما تراه او تظنه خیر او هی علی ثلثه اوجه محبة للذات محبة الرجل للمرأة و منه محبة
 الطعام علی حبه مسکینا و یتیمان و اسیر و محبة للنفع کحبة شیء ینفع به و من و اخری
 تجوز فیها من الله و شیء قریب و محبة للفضل کحبة هل العلم بعضهم لبعضهم لا
 العلم فحبة الله للعبد انعام علیه محبة العبد له طلب الی لفی الذی قال الله تعالی
 و الله یحب المتقین و یحب المظهرین ای یشبههم و ینعم علیهم کذا قال الامام الرازی

فی مفرقات القرآن پس تعلق این هر سه معنی محبت که امام راجع غیر بیان کرده منحل
 است بذات پاک او تعالی جلشانه چه ازین فضل وی تعالی معلی بالاغراض میشود و این نقص است
 لصفات و ذات او جلشانه پس معنی محبت داشتن او تعالی و محبوب گردانیدن او
 مقربین و نگاه خود را در چه بدرجه باعلی و دینی از بندگان خود عبارت از محمد رحمان و فاضله
 خیر و برکت و عطای فضل و کرم اوست که بار داده ذاتیه و مشیته از لیه خود هر که را مستزور
 گرداند و هر که را کرام و انعام فرماید محض بفضل خود فقط و حق کسی بروی نیست که از ان سبب انعام
 کند و کدام امر باعث و هیچ نیست که از ان جهت نواز د و بخشد و الله تعالی بر حمتش نیاید چه
 افعال و مشیته و اراده او تعالی معلی بالاغراض نیست اصلا که آن باعث شود بر کردن
 یا مانع گردد از نکردن چه او فاعل مختار علی الاطلاق است نزد اهل سنت و اگر عبادت و محبت
 کسی از مقربین کاملین باعث انعامش شود پس درین صورت لازم آید که او تعالی ممکن بغیره کرد
 لکن بمن عرض باشد از طاعت مطیعین محبت محبوبین حاشا لند که او ازین عرض منزه
 و غنی است بلکه محض فضل و کرم خود و رحمت و مکرمت میفرماید چنانکه در کتب عقاید و کلام آمده است
 بوجه تفصیل و بسط نظر باید کرد و فعل وی تعالی را مانند رحمت کردن و محبت اجابت و اغراض
 و اکرام قیاس کردن بر افعال احوال و احوال مخلوقات سر اسرجل و نادانی است که این قیاس
 قدر و منزلت و عظمت و غنا مطلق او تعالی را سر موندسته لهذا او جلشانه میفرماید و حق بیخبر
 کسان که مافرد و الله حق قدره و نزه او باب بصیرت اظهر من الشمس است که هر مخلوق ازین آدم
 کاریکه میکند برای نفع رسانی بغیر پس نفع و سود دران در حقیقت برای خود میداند باصفا
 حال یا مال مثلاً بخوبیه کردن محبوب و معشوق خود را و ناخوش داشتن او را موجب سخط و اضطراب
 خود می پندارد و نظر از الله در و در وقت قلب خود که از ناخوشی این محبوب سبب سرن مال من
 خواهد بود پس دشمنی او باعث ضرر خود که بحق الم از ان باد خواهد رسید جائز نمی دارد و در سبب
 درضا مندی و بحولی او را موجب منفعت و مسرت خود که انتفاع در و الم است مرغوب و مطلوب بسیار

و مثل بادشاه و نیا قول وزیر صائب بد سیرا بنا بر انتظام و التیام سلطنت خود در امری قبول
و منظور میکند اگر چه خلاف مرضی وی باشد چه میدانند که اگر سخن وزیر را در امری گوید خلاف مشور
باشد قبول نخواهد نمود این وزیر مثل انتظام ملک من سیر و در خواهر بود زیرا که افعال احوال
هر مخلوق اگر چه از اشرف المخلوقات باشد معلول بالا غرض و مرتبط بعلت غایب است خواه امر
دنیای وی باشد یا آخرت و بلکه غرض اخروی مقصود اصلی است بنا بر این او تعالی فرموده اینبار
احوال نسبیاً علیهم الصلوة والسلام خبر میداد که کافو ایستادعون فی الخیرات و یدعوننا
و نعیبونهم ای کدوی رغب اور رغبین فی الثواب رغبین فی الاجابة و فی الطاعة
و خائفین العقاب و کافو الناس شیعین و المعنی انهم نالوا من الله ما نالوا به
اخصال انتهى ما فی التفسیر البیضاوی و در سوره بنی اسرائیل میفرماید اولئک الذین یدعون
یتبعون الی ربهم الوسیلة ای یتبعون الی الله القربة بالطاعة کذا فی البیضاوی
ای القربة قبل الدرجة العلیا ای یسرعون الی الله فی طلب الدرجة العلیا کذا فی معجم
التنزیل و باید دانست که اصل غرض تام دخول جنت و دیدار الهی است در آن که بمقابل این هیچ چیز
از درجات عالیة لذات و نشاط و آرام مقصود نیست چه دولت و دیدار آن پاک پروردگار در آن حاصل
خواهد شد و راحت و نعم کونا کون در آن مهیا و موجود است لهذا او تعالی در بسیاری جای از قرآن مجید
بشارت محبت و انعام نعمان بنده کار داده است و الغرض ضربان غرض یشوق بعده شئی الخ
کالیسار و الیاستر و نحو ذلک مما یمکن من اغراض الناس و غرض تام ههنا الذی
لا یشوق بعده شئی اخر کما یجوز ان قال الامام الرغب فی مفردات القرآن برین
غرض تام ایتم کریمه و لا تعلیم نفس ما اخفی لم تا ایه جزوا بما کافو یعلمون ال است
تخلوا فی فصل وی تعالی بشارت که هیچ چیز باعث بران اصلا نیست و نه توقع منافع آن بزرگوار
چرا که او شرفی مطلق است از انتفاع گرفتن بشارت مخلوقه خود از علویات و سفلیات زیرا که تعلیل در
افعال و موجب لغرض و ذلک او تعالی میسر و ازین پاک است بلکه هر چه میکند همیشه خود میکند و

بفضل وكرم خود می نواز و ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء الآية والله يخفض برحمته
 من يشاء لا يجب عليه شيء وليس لاحد عليه حق والله ذو الفضل العظيم اشعار
 بان النبوة من الفضل كذا في التفسير البضاوى ودرر هلا كه مي فرمايد نريد في الخلق
 ما يشاء استيناف للذلاله على ان تفاوتم في ذلك بمقتضى مشيئة ومودى
 لا امر يستدعيه ذواتهم الى اخر ما في البضاوى وغيره من التفاسير وانه
 كتب عظامايل سنت وجماعت مقرر وفتح كرويك بل از ان باب بالطاعة بفضل من غير
 وجوب عليه ولا استحقاق من العبد كيف لا يكون كذلك وما يصدر عنه من
 الطاعات مع انها انما هو مخلقه تعالى لا يفي بشكر اقل قليل من نعمة فكيف يستحق
 عوضا عنه وان عاقب بالمعصية فيعبد له لانه لاحق لاحد عليه والكل ملكه فله
 التصرف فيه كيف يشاء والله تعالى احكم الحاكمين واعلم العالمين واقدر
 القادرين فكل ما وضعه في موضع يكون ذلك احسن الموضع بالنسبة اليه وان
 وجه حسن علينا ولا غرض لفعاله الغرض هو الامر بالاعتدال الفاعل على الفعل فهو
 المجرى الاول للفاعل وبه يصير الفاعل فاعلا ولذلك قيل ان العلة الغائية علم
 فاعلية لفاعلية الفعل والله اجل من ان يفعل عن شيء او يستكمل شيء فلا يكون
 فعلة معللا بالغرض وايضا كل من يفعل لغرض فوجود ذلك الغرض بالنسبة
 اليه اولي من عدمه فلو كان لفعاله تعالى غرض لو لم يكنه تعالى مستكملا بغيره
 وهو ذلك الغرض ويشاهد من ان الشخص قد يفعل فعلا لنفع غيره فانه في الحقيقة
 يفعل لنفسه فانه انما يفعل اذا كان نفع ذلك الغير اولي واحسن بالنسبة اليه
 من عدم نفعه مثلا اذا احسن الى غيره لثواب الاخرة او لكونه محبوبا له او
 متوقعا منه منفعة فظاهر وان احسن اليه للرحم والعطوفة عليه فلا ذلة وحق
 القلب اللازم للجبنه لمن يمدحون من المهلكة فهو بالحقيقة لان الاله الملاقه

عن نقشه داعی الحكمة فما خلق و امر و لودع فيها للنافع ولكن لا سئی منها باعنا
 له تعالى علی الفعل تفضلاً و رحمة لا وجوباً کذا فی شرح العقائد العنصرية للملا
 جلال و هکذا فی فقه الکبر پس از تحریر سابق بود اگر دید که محبت کسی از مقررین بارگاه
 او در باب شفاعت بر عفو حسد ایم عصاة باعث شدن نمی تواند بود یعنی مثلاً او احکم بحکم
 و اگر هم از این بیاعت و جاہت و محبوبیت بندگان مقبولین که ایشانرا با انواع انعام و اکرام و غنائم
 بهشت خود سرفراز و ممتاز فرموده اشرف مخلوقات خود گردانیده اگر شفع کسی از زمین و عصاره
 برگاه او شوند و شیت و اراده ایزدی بعفو تقصیران عاصی نباشد شفاعت ایشان هرگز مقبول
 نخواهد بود و این چنین اسکان مزار در جه او تعالی اگر باعث محبت و وجاهت ایشان شفاعت
 قبول فرماید و اراده آن مزار و پس درین حال منسل قبول شفاعت وی کفایت معین بالعرض
 خواهد شد که از جهت غیر شکل گردید و ازین عجز و نقص بر و لازم آید و طریان عجز و نقص بر و
 محال است پس باعث محبت شدن کسی بروی تعالی بعفو خطا عسیان هم و حیر محال گشت
 و دفع شود و باینکه امری باعث بر فضل وی تعالی شدن نمی تواند مراد از رحمت و رافت
 وی تعالی بر بندگان محب و احسان و فضل و رست بدون اراده رقت که مقتضی الی العفو
 باشد بخلاف تراحم و عاطف که فیما بین الناس است که مراد ازین رست قلب که نتیجہ این عرض
 است لازم میشود الرحمة رقة تقضى الاحسان الی المرحوم و تستعمل تارة فی
 الرقة المجرودة و تارة فی الاحسان المجرود عن الرقة نحو رحم الله فلانا و اذنا
 به الباری فلیس یزاد به الا الاحسان المجرود عن الرقة و علی هذا روی ابن الجوزی
 من الله تعالی انعام و فضل و من الادمیین رقة و تعطف کذا قال الامام المولانا
 فی مفردات القرآن و غیره من المفسرین من اهل السنة و تعالی برین سنی در
 انعام میفرماید و ربک العفی عن العباد و العباد ذوالرحمة یتوکل علیهم بالتکلیف تکلیفاً
 لهم کذا فی البیان و ی بدانکه او تعالی جلشانه آنحضرت صلی الله علیه و سلم با او عفو از او اگر تمام

فرموده سید الثقلین کرد اینده خطاب مرحمت آید نموده که ما را رسانا که الارجمة للعالمین الایة
وعسى ان یبعثک ربک مقام محمود الایة ان فضله کان علیک کبیرا و غیرها
من الایات الکریمۃ الکیثرة علی فضله صلی الله علیه وسلم لیکن با اینهمه صف در کار خدایا
خدائی خود دخل نند و در امر و نهی تابع و مستعد فرمان خود ساخت بلکه از خوض کردن آن
نهی فرمود پس معلوم شد که عبد اگر چه اشرف و اکمل افراد انسان و محبوب جناب یزد و منان
باشد تا هم بصفت عبودیت که همین صفت کمال است نامور می باشد و چون جبراد احکام الهی و او را
نواهی و حکمت و اسرار نامتناهی محبوب حقیقی خود کردن یعنی تواذ و ان منافی منصب محبوبیت و
وجاهت و سی صلی الله علیه وسلم نسبت بلکه کمال عزت و کنت و سی صلی الله علیه وسلم است چنانکه
او تعالی میفرماید لیس لك من الامر شیء او یقوب علیهم او یعذ بهم فانهم ظلمون الایة
صاحب تفسیر فیثا پوری تحت همین آیه کریمه می نویسد هذه عبادته الحاصل من صلی
الله علیه وسلم من کل فعل وقول الا ما کان باذنه و امره و فیه ارشاد المکمل
در درجات العبودتہ و ان لا ینحصر العبد فی اسرار مملکة و ملکوتہ انتی کلامه و در
تفسیر بیضاوی زیر همین آیه میگوید و المعنی ان الله مالک امرهم فاما ان یهلکهم و یکتبهم او
یقوب علیهم ان اسلموا او یعذ بهم ان اصر و اولیس لك من امرهم شیء و انما انت
عبد مویلا نذاکرهم و جهادهم انتی ما فی البیضاوی و همچنین در باب شفاعت
حسب این آیه کریمه و غیره من ذالذی یشفع عنده الا باذنه باید دانست پس اینجا
اعتراض معترض بر رساله تقویت الایمان در باب رد شفاعت بالحب که بر طرف تقایم الناس
و اعتقاد ایشان که آنحضرت صلی الله علیه وسلم و دیگر انبیاء اعم محبوب رب العالمین هستند و سزا
محبت بسبب این است که هر چه محبوب و معشوق محب و عاشق گوید و امر کند و شفاعت کسی در خواست نماید
لا محاله این محب و عاشق او را قبول کند و سرود در هر کار و هر سخن وی فرقی نماید و خلاف مرضی محبوب
رواندارد اگر چه از مشغول به جای خود راضی نباشد مگر از فرط محبت محبوب حشرم راضی بخشد

چه اگر خلاف کرد مستحق محبت مرفوع شود حال آنکه او تعالی بر محبوبیت و محبتی صلی الله علیه و سلم ارشاد فرموده
 ولسوف يعطيك ربك فترضى و غیره از لایات الصریحه علیها الی آخره قال المعترض نسبت
 اجاب باری جلشانه که صفت و ربک الغیر ذو الرحمة و الایصال عما یفعل و هم سیالون مردود و دفع
 شد چه این سخن مجبوریست و معشوقیت میان مخلوقات با خود و اسطر و تصویرست که افعال ایشان معطل بالا عرض کرد
 نه بجا باب قدس خالق السما و الارض چه ازین معنی در شان می سجانه نقص عجز لازم می آید چنانکه دلایل این الی
 گذشت آری و قاهر مطلق و غنی و حق و عده شفاعت کنانیدن عصاه مرانبیاعم و اولیاد و علمای روحیه
 و عده مقام محمود آنحضرت صلی الله علیه و سلم داده است که شفیعا از ازل آنکه و انبیاعم و اولیاد و حفاظه
 و علمای هستند با ظاهر غایت و وجه ایشان بدرگاه خود مثبت و اراده و ترجم و تقصیل و فضال خویش ایشان را
 اذن جدید خواهد داد و خواهد فرمود که شفاعت فلان فلان مره بعد از مره بکلیه تا شمار اشرف و غایت و در
 حقایق بدر بار عظمت شعار حاصل شود تا ایشان باذن مالک حاکم ارحم الراحمین حقیقی و شفیع تحقیقی شفاعت
 خواهند گزیند برای بدینین ردیف عذاب بری دیگران برفع درجات و احادیث صحاح سته و غیره را
 و در باب اذن جدید مره بعد از مره نظریاید نمود قال الامام النووی فی صحیح مسلم فقلت صلی الله علیه و سلم
 فیا تو بی فاستاذن علی ربی فیوزن لی قال لقاخی عیاض رحمه الله معناه والله اعلم فی ذلک
 لی فی الشفاعه الموعود بها و المقام المحمود الذی ادخره الله تعالی له و اعلم انه یبعثه فیقال
 ثم ارجع الی ربی فی الراجعه فاحمد به تلك المحامد ثم احواله ساجدا فیتقال لی یا محمدا رفع راسک
 وقل لیسمع لك و سئل لقط و انشفع تشفع فاقول یا رب ایدن لی فبین قال لا اله الا الله قال السبع
 ذلک لك و قال لی ذلک الیک لکن یحزن و کربانی و عظمی و جبرانی الی آخره من قال لا اله الا الله کان
 صحیح مسلم و شرحه للنووی و درین باب می از اهل سنت و جماعت که اعتقاد و مصنف سالت قومی
 الایمان برین است خلا فی نیست هرگز چنانکه صاحب سالت خود در قسم ثالث در باب شفاعت بالاذن تصریح کرده
 بران و جمله تقریر سالت و علیه برین قسم ثالث مفصلا عن قرب می آید که بها حبان انصاف کریم و علمای شیخ
 واضح خواهد بود که صاحب سالت منکر شفاعت سید المرسلین صلی الله علیه و سلم است یا نبی و هرگز اعتقاد صحیح

معرض بر رساله تقویت الایمان این است که ازین عبارت رساله مذکوره که تیسری بصورت
 هجری که جوهر جوری الثابت هوگی مکرر همیشه کاجوهر نین هجری جوری کو اوستی بنایسته نین هجری ایامکر
 نفس که شامت سی تصور هوگی سواد سپهر شرمند هجری آوردن ات و ثنائی اور باد شاه کی آئین کو مراد
 آنکون بر بر یکراستی تین تفصیر و اسبجتهای الی آخره چنان مصرح میشود که شفاعت سنا فیدین خصوصاً
 شفاعت سید المرسلین صلی الله علیه وسلم در حق عاصی تائب خائف خواهد بود و اذن و جانبداری
 تعالی چنانچه عبارتش مکرر همیشه کاجوهر نین هجری جوری کو اوستی کجه بنایسته نین ایامکر نفس که شامت
 سی تصور هوگی سواد سپهر شرمند هجری اور رات دن و ثنائی آه بر آن ناطی هست و برای عاصی
 مصرع غیر خائف هموم نمی شود هر گاهی که صاحب رساله گفت مکرر همیشه کاجوهر نین هجری جوری کو اوستی
 کجه بنایسته نین هجری ایامکر پس ازین مفهوم شد که شفاعت الی شیه معاصی مرکب آن و مصر
 بیان و غیر تائب زان نخواهد شد که الی شیه معصیت هجری مصر غیر تائب خائف هست و نزد صاحب
 رساله انیکس مستحق عقاب و محسوم الشفاعت کشت و حال آنکه درین خلاف حدیث شفاعت که شفاعت
 لای الی کبار من امتی که برین اتفاق الی است است لازم می آید چه صاحب رساله ذکر شفاعت تائب
 کرد و غیر تائب نکرد پس ازین مفهوم شد که مرکب کیره و مصر غیر خائف معصیت است و شفاعت
 محروم کرد و جوالبش انیت که مراد صاحب رساله ازین عبارت مذکوره بالا که معصیت هجری آوردن
 اگر از مرکب معصیت است مگر خود را بر معصیت کنه کار و مکرر مسامحه مذکور زان هر اسان زان
 اگر چه افعال قبیحه از موقوفه نفسی کس کش دام سرزد می شود و گناه را گناه می شود و افعال قبیحه
 و زبون و موجب عقاب کو ناگون می پذیرد پس این کس معصیت را پیشه و حسرت فیدین طریق که
 استحسان استباحه معاصی نماید و بر کز خوف الهی از ان مبادین گرفت بلکه بار کتاب معصیت پیشه
 مذمت و استغفار و غیره گرفت اگر چه در روزی هفتاد بار گناه کرده باشد این امر بکجا نخواهد گشت چنانچه
 در حدیث شریف وارد است عن ابی بکر الصدیق رضی الله عنه قال قال رسول الله صلی الله علیه وسلم
 ما اصر من استغفروا عادی فی الیوم سبعین حرة رواه الترمذی و ابوداؤد و کذا فی

المشكوة في باب الاستغفار والقوبة وبرين معز كلام الی هم مسعرت ولم یصر واعلی
 فقلوا الایة ای لم یقیموا علی قبح فعلهم ولا اصراراً لا فایمة قال علیه السلام ما اصر من استغفر
 علفی لیوم سبعین مرة وروی لا کبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الاصرار
 وهم یعلمون انهم ساءوا وسم یعلمون انه لا یغفر ذنوبهم الا الله کذا فی المذاک وخی
 التقاسید سئل نکس ان اهل شیعة معصیت نماذیه بموجب خبر خیر البریه صلی الله علیه وسلم ورواؤه
 اهل شیعة معصیت آن کس است که برکنه مستنج و مصروبی باک که برناصح خود خشنمال بشود
 و جبرایم خود مذمت و پشیمانی بخورد چه معنی استباحث نیست که در دل خوف عقاب بر آن
 نماذیه و تبیح آن در اعتقاد و در شود اگر چه بظاہر یک گوید که این معصیت را برای مصلحتی حرام کرد
 مگر عاچه معنی استباحث مباح و حسن است نه مباح کفین و تحقیق این معنی از تفسیر عزیزی
 می یابد بن عبارت نیز باید دانست که استباحه معصیه کفر است معنی استباحه آنست که در دل
 خوف عقاب بر آن نماذیه و تبیح در اعتقاد زایل شود که بدانند که این معصیت معصیت است نه بلکه معنی
 استباحه مباح و حسن است نه مباح کفین و خوف عقاب از معصیت زایل شد و آن معصیت و عقاب
 تبیح نماذیه مباح گردید و معامله مباحات بآن معصیت بوقوع آمد ظاہر بیان فقهی فیه که انکار و
 حرمت او در شرع نیز لازم استباحه است و اینمیی نادرا الوقوع است از روی احادیث و آیات
 و تحقیق استباحه با تقدیر کافی است انکار و حرمت او در شرع بدلی یا زبان ضرورت
 بسا اوقات شخص چنین اعتقاد میکند که در شرع بنا بر مصلحت عام یا رسم فاسد شیوع نیاید و فتنه
 و فتنه بجهت تبیح دیگر نشود این فعل را حرام خشه اند و برای ترسب و تحریف و عید عقاب نموده
 و الا فی نفسی این فتنل و جوی از متجذر در دو عقاب بر آن مرتب نمی شود و این فرق بخاطر کلام باید
 داشت که در فهم اکثر احادیث و آیات این باب بکار آید تمام شد عبارات تفسیر عزیزی مولا نا حضرت
 شاه عبدالعزیز قدس سره تحت آنت کریمه بلی من کسب سیئه و احاطت به خطیبه
 آری هر که کسب کند گناهی را اگر چه آن گناه صغیره باشد و کمتر از تحریف کتاب و اخذ رشوت و احاطه

باو گناه او از جوارج بدل رسد و ملذذ و عظیم بر و در و بعد از آن استخوان کن گناه در دل جاگیرد و انکار هیچ
 او خاطر نشیند پس کفر لازم آید و بدون این جدا خطیست اتمی فی التفسیر العزیزی لهذا در کتب
 عقاید و فقه مینویسند که الاصرار بالصغیرة کبیرة والاصرار بالكبیرة انما العبیرة کذا استحقا للعقیدة استحقا
 الشکر و طاعت است که استغفار معاصی منزل معاصی است و اگر کند رفته رفته بار کف معاصی در دل از یک
 معاصی نگذرد سودا می شنید چنانچه حدیث شریف برین شاهد است عن ابی هریرة رضی الله تعالی عنہ قال قال رسول
 صلی الله علیه وسلم ان المؤمن اذا اذنب کانت کتمة سودا فی قلبه فان تاب و استغفر فصل قلبه ان
 زاد و اذنت تطویر فذلک المیزان الذی ذکر الله کلا بل ان علی قلبهم ما کانا لیکمبون رواه احمد
 و الترمذی و ابن ماجه و قال الترمذی بذ حدیث حسن صحیح کذا فی مشکوٰۃ فی باب استغفار و التوبة
 اول تحت شفاعت ثلثین خصوصاً شفاعت سید المرسلین صلی الله علیه وسلم و اخل است که شفاعت باذن
 مالک الملک شفاعت خواسته نمایند چنانچه در تفسیر اهل اسلام است چنانچه صاحب رساله ذکر شفاعت
 او باذن حق سبحانه تعالی نمود و ثانی از دایره شفاعت خارج است که در زمره کفار ملحق شده
 باستخوان معاصی شفاعت شفیعیان برای سلم باذن او تعالی ثابت است برای کافر لهذا ذکر کرد
 که از حد شفاعت خارج برین تقدیر و تقریر که عبارت رساله بران صاف دلالت میکند هیچ اعتراض
 بر صاحب رساله وارد نمیشود که موافق طریق اهل سنت است کما لا یخفی علی المتأمل المنصف و اگر مقرر
 بر نعم خود این فهمد که ازین عبارت رساله مذکوره لا محالة این مفهوم میشود که صاحب رساله ذکر شفاعت
 تأیید جانیست که در مصر غیر تأیید نکرد بر این صاف مفهوم گردید که مرکب کبیره و مصریان
 معاقب معذب شوند و از شفاعت محروم خواهند بود با الله التوفیق میگویم جواب این اعتراض
 با اختیار این شیخ که صاحب رساله ذکر شفاعت مرکب کبیره بران و غیر تأیید نکرد چنانچه از دلیل
 مقرره اهل سنت که تعلیم می آید وجه اول جواب اعتراض معترض آنکه استحقاق حرمان شفاعت ثبوت
 ثبوت آن نمیشود و چنانچه استحقاق عذاب عقاب منافی عنوان نیست زیرا که تارک واجب مرکب را
 مستحق حرمان شفاعت و عقاب است بنظر اهل الذوات چه حکم تحریم آن وقت می آید با این استخوان

عقاب حرمان یکن سختی ابدی نیست و عفو از کرم او تعالی است چه حکمت شایع و دفع شریعت
 برین مقتضی و مستغرق در بیمنوط ثواب تعلیق عذاب بعل نیک و بد و ابد و مرتبط شود از او
 عقل باعتبار مذہب تردید یا از روی عادت آئینہ کہ مطیع را بتوباب برساند و عاصی را ببقا
 بنظر مذہب شاعرہ چنانکہ تفصیل این اہمال از سلم الثبوت و شروح آن نگارش می باید بعرف
 الواجب ما استحق العقاب تارکہ عقلیا او عادی یا اسی الفعل الذی خاطب شایع استحقاق العقاب
 علی الترتیب قولہ عقلیا او عادی تفسیر الاستحقاق بیان اتمام الحاکم الاول ناظر الی ذہبنا فان الحسن البقیع
 عقل عندنا و ہما استحقاق الثواب و العقاب الثانی ناظر الی مذہب الاشعریہ فان عندہ
 الاستحقاق للبعد الا باعتبار ان العادة الاہیہ حیرت بان یوصل لفاعل الثواب یوصل التارک
 العذاب فان قلت لو کان الواجب موجبا للاستحقاق العذاب یلزم ان لا یختلف عنه العقاب بلزم
 ان لا ینفع التوبۃ و الشفاعۃ قلنا ان یختلف للعفو و العفوس الکرم الالہی فی ہذا لا ینفی الاستحقاق و کلہ
 ہذا فی القصاص و الیدون فی ذلک لان النفس الانسانیۃ بالافعال الزدیۃ مکدۃ فاذا تاب و تلت
 بالاحسن زالت مکدۃ فاستحق العفو اذ ہو تعالی رحم و عفو و رجیم یرتجی منہ تائب
 ان یعفو اتہی فی شرح تاج العلام فی المعرفۃ الخلق باخلاق سید المرسلین و لا ناظام الدین فی سیرہ
 قولہ الواجب ما استحق العقاب تارکہ عقلیا او عادی یا ذہبنا بیان الاحتمال الاستحقاق فالاول بالنظر الی ذہبنا
 فان الحسن البقیع عقلیا عندنا و ہما استحقاق الثواب و العقاب الثانی بالنظر الی مذہب الاشعریہ و العفوس
 من الکرم ہذا جواب سوال مقدّر تقریرہ لو کان ترک الواجب موجبا للاستحقاق العقاب یلزم عدم یختلف
 العقاب عن التارک و لا یمکن اخلص عنہ و لا ینفع التوبۃ و الشفاعۃ مع ان التوبۃ و شفاعۃ الشافعیہ
 سید المرسلین و آلہ الطیبین نافذہ حاجۃ للعقاب و اجواب ان یختلف للعفو و العفوس الکرم و ہذا لا ینفی
 الاستحقاق فان التارک استحق العقاب باخلاق الایات فان حکم تحریم التارک بقوی بہ الاستحقاق و قرب
 استحقاق الی المستحق لا لکن لم یقتض اقصا ما یجبت لا یختلف عنہ و لا تجاوزہ فعلق فضلا ذکرنا و
 العفوس التوبۃ و الشفاعۃ من شانہ تعالی ہوا کرم الاکرمین فی التفسیر علی ما فی الشرح ان النفس

الانسان بالافعال الرذيلة ككثرة واذ اتأملت وخلصت بالحق المحنة زالت الكدورة فاستحق
العفو اذ هو تعالى حميد وغفور وحسيم يحيى من تعالى ان يعفو والتقصيل في علم الكلام وقيل في
تحديد الواجب انه ما وعد بالعقاب على تاركه ولا يخرج العفو عن هذا التعريف فان الخلف
في الوعيد جائز دون الوعد وروى هذا الجواب بان تجوز الخلف في الوعيد باطل بان الاعداد
خبر فان الله تعالى يخبر عن كونه ما وعد به في الآخرة وكل خبر من الله تعالى فهو صادق قطعا
والخلف يستلزم عدم صدقه فهو نافي فيكون باطلا فلا يتصور الخلف في الوعيد ايضا
المسمى بتجوز كونه انشاء للخلف كما قيل في حواشي الفاضل مرزا جان على شرح المختصر
عن الحقيقة بما هو واجب هو باطل فهذا التجوز باطل فبقى الرد كما كان والثاني بالعلادة كما
على ان تسليم خبري في الوعد فينبذ باب المعاد واذ كان الوعد انشاء للتخوف والوعيد انشاء للمقتدر
منها في الآخرة فينبذ باب المعاد وهو مقطوع اقول لو تم هذا الجواب الذي اجاب به مرزا جان
بقوله وتجزئ كونه اه لذل الجواب على ابطال العفو مطلقا اي لا يتصور العفو اصلا والكلام
في خروجه بعد تسليم وجوده هذا وثالث على قول مرزا جان فلا بد ان يقال ان الاعداد
في كلامه تعالى مقيد بعدم العفو حاصله انه اذ المسمي تجوز الخلف فلا بد ان يقال ان الاعداد
الواقع في كلامه تعالى كقوله ومن قبل موثقا مستعدا فجزاء جهنم خالد آه وغير ذلك مقيد
بعدم العفو فمضاه ان هذا الجزاء انما يكون على تقدير عدم العفو اذ تحقق العفو فلا جزاء
ومثل هذا في كلام الله في كل النبي انتهى ما في شرح سلم الثبوت للفاضل الامجد مولانا
محمد حسين سكر الله تعالى في علي بن ابي طالب رضي الله عنه في الفاضل المشيد فانه لا يجوز
نظام الدين محمد بن رحمة الله عليها وشرح سلم الثبوت وحقه شاعت سر توبه ونداء
که اقرب الى الاجابت است هم ذکرند شاید بزم معترض الله انحصار این بزرگان نیز منکر
شاعت عاصی غیر تائب بودند چه ذکر شاعت و عفو غیر تائبند وند چنانچه بر صاحب
تقویت الایمان عم کرده لغو بآل الله من هو الظن الاعطاء بالمؤمنین ظاهر ترست که او تعالی

جابجا در قرآن مجید بنا بر اصلاح و تهذیب نفس السانیه که مقصود از انزال فرقان حمید عیسی است
 اعمال صالحه را ایان مقرر ساخته است و در وعید عصاة مصرین تذکره و تحذیف
 اولی الهی را بنواخته چنانچه صاحب تفسیر بیضاوی تحت همین آیت کریمه من قتل موسیاً
 مستعداً فجزاؤه جهنم خالداً گفته درین آیت تشدید است و نیز در این عباس رضی الله عنه
 توبه قاتل عذبت شاید که ازین تشدید اراده کرده باشد و در جمهور علماء این مخصوص است
 بانکه من قتل موسیاً که در بعضی جزاء وی همین بود و اگر توبه نکند بنا بر تعلیظ یاد صورت عدم
 عفو اگر چه عذاب بدی بر او نشود بقوله تعالی وانی لعنار لمن تاب و عندنا مخصوص است
 یا مراد از خلوت طول است چه عصاة مومنین را عذاب و عجز ابدی نخواهد بود و قال فی البیضاء
 و من قتل موسیاً مستعداً فجزاؤه جهنم اه لا فیه من التهذیب العظیم قال ابن عباس رضی الله عنه
 لا تقبل توبه قاتل المومن عدا و لعنار او به تشدید از وی عن خطایه و البیضاء علی الله
 مخصوص من لم یب القوله وانی لعنار لمن تاب نحو و هو عندنا اما مخصوص السجل لک لا و
 حکمت او المراد بالخلود المکث الطویل فان الدلائل متطابرة علی ان عصاة المومنین
 لا یدوم عذابهم انتهى مختصر اعانی البیضاوی و قال القفال لایة تدل علی ان جزا قتل العدا
 ما ذکره قد یقول الرجل بغیره جزا ک انی افعل ک یا لا الا انی لا افعل و لا یتحقق ضعف در اجاب
 البیضاء لایة سایر الایات بقوله و من یعمل سوءاً یجز به و من یعمل مثقال ذرّة شراباً
 علی ان یوصل الجزاء الی المستحقین البتة و لان قوله و عصب البصر علیه لعنة و اعذله عذاباً عظیماً
 صریح فی انه تعالی سیفعل به ذلک لایسا و قد اجز عنه بلفظ الا فی یعلم انه کما الواقع و انما کینه
 المعانی نقل عن ابن عباس ان التوبه من قدم علی قتل العدا الحد و ان غیر مقبوله و عن سفیان کان
 الی العلم اذا استلوا قالوا لا توبه و حمل الجمهور علی التعلیظ و التشدید انتهى فی التفسیر
 پس این تفسیر هم واضح میشود که ایصال جزا به وی مستحقین البتة خواهد شد بلفظ البتة
 که دلالت بر قطعیه مبداء و ذکر کرده و در صورت صاحب ساله اگر بنا بر تشدید بود

قول جمهور ذکر شفاعت عصاه مصرین غیر تابین نکرد و چه قصور نزد اهل علم اینچنین
شایع است که در کلام تهدید می کنند چنانکه عبارت تفنیش پوری و غیره را بغیر و
تأمل نظیر کرد و از اینجا است که علامه حسن طریقه بر کلام صاحب تلویح که مرکب یک و تحریر
مستحق حرمان شفاعت گفته تو چه کرده که مستحق حرمان شفاعت را وقوع شفاعت
منافی نیست چنانکه مستحق عقاب را عفو منافات ندارد و یا مراد از حرمان حرمان وقت است
نه موهله که خلاف مذکور است لازم آید پس از عبارت تلویح را باید دید تا آیا تقریر محشی را
می شاید شنیده که راه ته تو حرم انکان الی الحرام اقرب معنی ان فاعله مستحق محذور و ردون
العقوبة بالنار که حرمان الشفاعه انتهى فی التلویح فی بحث تعریف الحق قوله حرمان الشفاعه
فاستحقاقه لا ینافی وقوعها کما لا ینافی استحقاق العقاب بالعفو و یجوز ان مراد الحرام مراد
الموقت فلا یرد ان فی الفاعل لیس فی مرکب کبیره فی الجرایم و هو لا یمکن من الشفاعه ان
ما قبل التوبة لقوله علیه الصلوة والسلام شفاعتی لایل الیکبار من اتی انتهی کلام محشی
حسن الحلی علی حاشیه التلویح و ایضا علق المنهیه علی حاشیه فی هذا المقام بقوله قد یقال حرمان
الشفاعة لرفع الدرجة لا للتخلیص من النار و لیس لک ان تقول المراد حرمان کونه شفیعاً للغير
لا کون الغير شفیعاً لانه من فی مباحث الاحکام استحقاق حرمان فی بقوله علیه السلام
من ترک سنتی لم ینل شفاعتی انتهى فی المنهیه قال صاحب التصریح فی حاشیه التلویح
او حرمان الشفاعه فی ان بعض موافق المحشی مع ان استحقاق الحرمان لا ینافی وقوعها
و ما قبل من ان المراد به حرمان الشفاعه لغيره من الذنبین فهو مناف لا قال قدس سره
فی مباحث الاحکام ان ترک السنه الموکده قریب من الحرام یمتثل حرمان الشفاعه قوله
علیه الصلوة والسلام من ترک سنتی لم ینل شفاعتی انتهى فی التصریح و ایضا قال صاحب
التلویح فی مباحث الاحکام معنی القرب الی الحرمة انه یتعلق محذور و ردون العقوبة بالنار
که حرمان الشفاعه فکر الواجب جبرام یمتثل العقوبة بالنار و ترک السنه الموکده قریب

من احرام يستحق حرمان الشفاعة لقوله عليه السلام من ترك سنتي لم يزل شفاعتي انتهى ما في
 السليم قوله دون استحقاق العقوبة بالنار حرمان الشفاعة اعترض عليه بان الحرمان
 يستلزم استحقاق العقوبة بالنار لان ترك الشكر يستلزمه وهو حاصل لجميع الناس فلا
 الشفاعة لاستحقاق العقوبة بالنار و اجواب ان ترك الشكر يستوجب استحقاق العقوبة
 بالنار اذا كان الشكر قد رادوا الشكر على النعم التي من جلبها الاقدار على الشكر لا تقى به
 الطاعة البشرية كما اعترف المعارض على ان الشفاعة تدفع العقوبة بالنار لاستحقاقها اما
 الاعراض بان ترك الشكر يحرم بل الكبيرة لا يستحق حرمان الشفاعة فكيف ترك الشكر يكرهه فقد مرنا
 في تحقق تعريف الفقهاء و اجابه ولا يحتاج الى ان يقال معنى الحديث الشرف من ترك سنتي تهانوا
 ومستحقا لم يزل شفاعتي لانح كافر الكافر لا ينال شفاعته عليه السلام انتهى كلام المحشي
 حسن الجلي في حاشية التلويح بين خياكه صاحب تلويح ترك الشكر يكرهه تحريري و تارك سنته موكده
 بنابر دعوى مستحق حرمان شفاعته نوشته و محشائش تا و ليش حرق اعداء سنت كرونه
 خياكه كذبت بغير عرض صاحب الهيت كه عاصي صخر تايب و خايف با تركاب كباير
 قبايع از جهت و عید الهی كه كذب را در و دخل اصلا نیت استحقاق عقاب حرمان
 شفاعت گشت مكر مستحق ایدی نیت چه وضع شرعی بنف داعی این عقاب حرمان است
 قطع نظر از عفو شفاعت شافعين كه بكرم و فضل او تعالى خواهد بود این استحقاق موجب
 حرمان شفاعت موبدی نمیشود مگر امر شرعی برای او مسوق له و موضوع مضبوط
 نیت نزوار باب بستر خياكه صاحب نیشاپوری برین سر نهایی نیز افاد
 فرموده قلیا خدا عاقل بحكمة تعالى و هو لوط الثواب و تعلیق العقاب بالاعمال الصالحة
 و الهی لا یأبى غیر مضبوط من عفو عن بعض المنین و روطاة بعض المطیعین كما ان الحكمة
 اقضت ترتب الشج و الری علی الاكل و الشرب و لم یعهد الاكسال علی ما یمكن ان
 يقع بالنسبة الى قدرته من شباع شخص ادر واته من غیر تناول طعام و شراب بالعكس

و هذه نكتة شريفة تتبع بها من وفق لما انتهى ما في التفهيم ابوجه تحت هذا الآية
 اولئك هم المفلون وجه دوم انيكه صاحب ساله بيان اين قيد كرده كه بر يك
 عصاة غير تابين شفاعت نخواهد بود بلكه بان شفاعت تائب خائف نموده بنابر
 انابت و نفع الى الله كه اقرب الى الاجابت و القبول است و اين ماسور بها است
 كه توبوا الى ربكم بقية نصوحا الآية و الى التفار من باب الآية لمذكر شفاعت اين نمود
 ذكر مصروف غير تائب و خائف را نكره كه در مورد توبه و خافه نمين مناسب بود و لهذا
 در تفسير زير آية كريمه و اتقوا يوما لا تجزي نفس عن نفس شيئا آه نوشته الله
 ان في الآيات اعظم تحذير عن المعاصي و اقوى ترغيب في تلافي الانسان ما يكون منه
 من المعصية بالتوبة لانه اذا تصور انه ليس له الموت اقتدار و لا شفاعته و لا نصرة و هو
 لا فدية على انه لا خلاص له الا بالاطاعة فاذا كان لا يامن كل ساعة من التقصير في العباد
 صار خذرا خائفا في كل حال الآية و ان كانت في بني اسرائيل فهو في المعنى مخاطبة لكل لان
 الوصف الذي ذكر فيه اليوم فذاك اليوم من محض في ذاك اليوم انتهى ما في الكبير مختصرا
 و بيان شق بصفى مستلزم معنى ماعد اوى نمي تواند شد زيرا كه در اصول فقه مقرر شده كه علم
 ذكر شي يا تخصيص و تعليق نشي بر نفى ماعد اخود و دلالت نمي كند بر و افق مذهب حنفي و همين محقق
 و متصور است بنابر دلائل مضبوطة خصوصا در كلام الناس بمفهوم احتجاج نمودن جابريست
 چنانچه در شيا و نظاير مي نويسد كه حجت گرفتن بمفهوم در كلام الناس جابريست
 در ظاهر فريب كه قول متصور است چنانچه در اول احتجاج نمودن بمفهوم غير جابريست انصميم
 الشي باسمه العلم يدل على التخصيص عند البعض و عندنا لا يدل على المسكونة عند اصلا فليكن
 الحكم من حيث النفي و الاثبات فاذا قلت جاني زيفه سكنت عن عمر و فلا يدل على نفيه و الحكم
 اذا اضيف الى المسمى بوصف خاص او على شرط كان ليل على نفيه ان كان محل من الوصف
 و التعلق و الا على نفى الحكم عند عدم الوصف و الشرط عند الشانفي رح لانه تا انتهى مختصر من نفر

الانوار و غیره من کتاب الاصول و لهذا در شبهه و الظایر نوشته است که فتوی دادن
 بمفهوم جائز نیست و نشاید لاجز الاحتیاج بالمفهوم فی کلام الناس فی ظاهر المذهب
 کما الاولیة کذا فی الاشباه والنظائر قوله کلا و لایة اقول لایة ذلک تخصیص الشیء بالذکر لایدل
 علی نفی الحکم عما عداه کذا فی المحوی و غیره من المعبرات التخصیصیة پس در مفصولات بمفهوم مخالف
 نسبت الی اعتزال بصاحب ساله کردن خلاف ذاب الی سنت خواهد بود و وجوبیوم انیکه
 غرض صاحب ساله ازین انکار شفاعت اصلانیت بلکه مقصودش ازین تصدیق و زجر و
 دفع و غره و قریب انگسان است که بحامیت و شفاعت اولیاء الله و بزرگان مقبولین
 خود در او امر و نواهی او تعالی نظم میکنند و انرا بجا نمی آرند و برار کباب معصیت دلیرند
 و میگویند که بزرگان ما مستجاب الدعوات و مقبول الشفاعت عند الله گذشتہ اند ما را از عذاب
 لاحاله رهایی بخشند اگر چه بسیاری گناه کنیم و این غره و اعتماد از خدا تعالی نفی ترستند
 و عزت و مالکیت او چندان بجا نظر نمی دهند و برابر با دشامان دنیا قیاس می کنند چنانکه با دنیا
 دنیا از لحاظ دکار و روائی بعضی وزیر و اعیان را طوعا و کرها کسی مجرم را رام میکنند
 و چار با جار می بخشند و گاهی چنین زعم میکنند که او تعالی غیر با صلی الله علیه و سلم را چنین
 و اختیار داده است که و سوف یعطیک ربک فترضنی و انخضرت علی سلم احدی و
 از امت خود را بدو رخ رفتن خواهند داد چه او تعالی بی مرضی انخضرت صلی الله علیه و سلم چگونه
 خواهد کرد که خلاف محبوبیت است پس این زعم ایقان مانند زعم بنی اسرائیل است که با آن
 و اجداد صاحبین و انبیاء علیهم السلام خود مغرور بودند چنانکه برین مغروریت ایشان
 خدا تعالی در قرآن مجید خبر داد و اتقوا یوم الاخری نفس عن نفس شیئا و لا یقبل منها
 شفاعته و لا یؤخذ منها عدل لایهم یضرون الا الله شاهد القادر صاحب در شاه عبد العزیز
 صاحب قس سرهاد در ترجمه هندی خود تحت همین آیه کریمه می نویسد که بنی اسرائیل گاهی
 هم کسی بر گناه کرین بگریختن و بدین کی باری باب داد این غیره بلکه چنانکه در این کی در هر یک

یا ایها الذین امنوا افتقوا حمارنا قلنا من قبل ان یاتی یوم لا یمیع فیہ ولا
 خلۃ ولا شفیع فی نوسین یعنی عمل کا وقت ابھی ہی آخرت میں نہ عمل کبھی بین نہ کوئی
 استثنائی و قیاسی چیز اسکتا ہی جب تک پکڑیو لا چھوڑی انتہی کلامہ فی الترتیبہ کس متعین
 بر رسالہ تقویت الایمان اعتراض میکند نفی شفاعت بر شاہ عبدالقادر مرحوم نیز میکند کہ شاہ
 صاحب مغفور ہم مینویسند کہ کوئی شفاعت سہی چہر اسکتا ہی جب تک پکڑیو لا چھوڑی
 انتہی چہ ایشان شفاعت را با اختیار مالک غفار قہار علی الاطلاق گذاشتند و برین قیاس بر
 صاحب رسالہ باید فہمید و از کلام وی انکار و نفی شفاعت لازم نمی آید چہ درین بیان قہار
 و مالکیت اوست ہر چہ خواہد بکن کسی از خاصان مقربین در ثواب عقاب و اذن و تعالی و عدم اذن
 او تعالی بطوریکہ خواہد ہر کہ را بد چون چہ را و اعتراض بر و کردن نمی تواند و از غافل شفاعت
 ایشان باذن مالک مطلق ثابت نمی شود پس ضا اورا بہر حال مقدم باید داشت و با
 مثال احکام رضا جوئی باید انکاشت زیرا کہ او تعالی فعال لما یرید است یعنی کنستند
 ہر چیز را کہ میخواہد چون ارادہ بچیر نمی تعلق شود دیگر امکان تخالف اورا نمی ماند بخلاف
 بادشاہان دیگر شاہ عبدالعزیز قدس سرہ در تحت ہمین آیت مینویسند کہ از تعالی بعید است
 کہ گاہ معاملہ لطف و مغفرت و دوستی با بندگان فرماید و گاہ ہی مست بردخت نماید بلکہ از تعالی
 بعید است کہ انعام و انتقام را در حق یک نفر قہ و یک کس بحسب اوقات مختلفہ
 جمع کند پس بر انعام او تعالی کہ در وقتی مصروف خود باشد غسرہ نباید شد
 و از انتقام او تعالی فروقت دیگر مامون و بی خطہ رہاید بود انتہی مافی
 التفسیر العسری و بر ظاہر است کہ خاصان خدا تعالی بی مرضی و اذن او
 مالک الملک علی الاطلاق بر روز قیامت بر شفاعت کنانیدن کسی اقدام
 نخواہند فرمود بلکہ در وہلہ اولی ہمہ از خواص مقربین لرزان خواہند بود
 خصوصاً عند المیزان و عند الکتاب و عند الصراط اگر چہ بعدہ اذن شفاعت در حق

کسیکه او تعالی شفیعان را خواهد داد که شفاعت فلان کس بکنند تا شما را عزت و
جاه حاصل شود خواهند نمود عن عائشة أنها ذكرت النار فبكت فقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك قال ذكرت النار فبكت فهل

نذكرون اهل بيته يوم القيمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

انما في ثلاثة مواطن فلا يذكر احد احد عند الميزان يخف ميزانه امر ثقيل عند

الكتاب حين يقال هاؤم اقرؤ الكتابية حتى يعلم اين يقع كتابه في مينه امر

شماله من وراظه و عند الصراط اذا وقع بين ظهري جهنم رواه ابو داود

وكان في المشكوة مولانا شاه عبدالغفر قدس سره در تفسير خود مينه مانده عبارته

مگر شمه از سنت و سختی آن روز نزد تو بیان کنیم که آن روز يوم لا يملك نفس لنفس شيئا

یعنی روزیست که مالک نخواهد بود هیچ نفس برای هیچ نفس چسبند را و از این جا شدت آن

روز توان یافت زیرا که در دنیا چون شخص بیلای گرفتار میشود اول با عوام مردم آن

بلار در میان می بندد و بکاره کاری مجبور چون از عوام کار برنجی آید بخواص که نفس دفع آ

دارند التجاری بر ذل طبیبان حادق در دفع امراض و ستر احان مگر سب در دوا

و کمالان نیز نظر در آفات التحصین و حاکمان عادل در مقدمه ظلم و ستم و تجربه کاران

و و اطفال در دیگر امور چون این مردم بحال او متوجه نمی توانند تا چار بر شفاعت بچنان

یا محبوبان آنها استمداد میکنند و گری از کار و میکشاند و در آن روز علقه با

همه بر باد خواهد رفت با هیچ علقه میچسبند و منطور نخواهد ماند و دخل در چیزی از دواعی آنجا بگیر

را نخواهد بود خواص آنجا در تنگ عوام ستره و حیران سرداران آنجا مشرک یا یا کشته شده و ستر

کردن شفاعت در آن روز بدون حکم مالک علی الاطلاق محال متضرع زار نمی رسد و ستر

بسیار محض خیال درین آیت سه تعمیم است اول نفس ملک و نفس ملک که سیوم در شی مملوک و این سه

تعظیم کمال یاس و ناامیدی از چاره جوئی آن روز بهم میرسد چنانچه پوشیده نیست

و لا یومئذ لله یعنی حکم و فرمان آنروز محض برای خداست چنانچه در دنیا حکم پادشاه
 بر رعیت و حکم والدین بر فرزندان و حکم آقا بر نوکر و حکم شوهر بر زن و حکم مالک بر مملوک
 جاری بود در آن روز انقطاع پذیرد و غیر از حکم او تعالی دیگر بر اعیان حکم نباشد
 هرگز او تعالی بحسب وجوه پسندید نجات یافت و هرگز انجم وجوه ناپسند فرموده
 ابدی نصیب او شد و هرگز از بعضی وجوه پسند فرموده از بعضی دیگر ناپسند شفعان را که ستم
 و اولیاء و علماء و حفاظ و شهداء و فرشتگان خوانند بود حکم خواهد شد که شفاعت فلان
 بکنید تا شمار عزت و جاه حاصل شود این قسم شفاعت که موقوف بر حکم حاکم باشد
 محل اعتماد و جای دخل و تصرف نیست که از همین تقریر معلوم شد که درین است چنانچه مستقر
 می فہم نفی شفاعت اینها مذکور نیست بلکه شفاعت را بر حکم حاکم علی الاطلاق موقوف
 داشتن است و همین است مذہب اهل سنت جماعت انتهى فی العسر و یزی فی سورة اذا السماء انفتحت
 و نیز شاه صاحب مرحوم زیر این است کریمه می نویسند که لایمکن یعنی درین حالت صلا
 سخن گویند و دم زنند اگر چه مقام شفاعت و شہادت باشد الا من اذن له الرحمن
 مگر سبکہ پروا نگردد او را رحمان و حکم شود که در حق فلان کس شفاعت کن یا شہادت ادا
 این حکم یا قصار رحمت باشد در حق آنکس انتهى کلامه فی سورة تسائل لایمکن خطابا
 قالوا و لا اهل السموات و الارض ای لایمکن کون خطابه و لا اعتراض علیه فی حق
 و عقاب لایمکن مملوک لعل الا جلاق و لا یتحقون علیه اعتراضا و ذاک
 لاینما فی الشفاعۃ باذنہ یوم یقوم الروح و الملكۃ صفاء لیکون الا اذن له
 الرحمن و قال صوابا تقریر و توكید بقوله لایمکن فان هو لا یتم الذین افضل الخلق
 و اقربهم من الله اذا لم یقدر و ان یتکلم و یامکن صوابا کالشفاعة لمن اقصی الا باذنہ
 فکیف یمکن غیرهم کذا فی التفسیر البصائر و غیره اما اعتراض رجال و زعم فاساتان کہ آنحضرت صلی
 علیہ وسلم راضی نخواهند شد و دخول ندر کسی امت عصاة خود پس این غرض ایشان باری است ایشان

آنحضرت صلی الله علیه وسلم برضای جناب باری مالک مطلق متعلق در باب شفاعت و غیره
 است زیرا که مشیت و رضا الهی مقدم است بر رضای آنحضرت صلی الله علیه وسلم و شفاعت
 در باب هدایت که آنحضرت صلی الله علیه وسلم در حق اسلام ابوطالب و امیر
 ایشان خواستند که ایمان از ایمان و اسلام بهره مند شوند مگر مشیت و اراده الهی برخلاف
 این و داد که مسلمان نشدند چنانکه او قسالی فرمود آنکه لا تقصدی من أحببت
 ولكن الله یهدی من یشاء و هو اعلم بالمهدیین و غیره هامن الایات الکریمه و ظاهر است که
 شفاعت فرع هدایت است یعنی هر که در دنیا مهتدی باسلام شد مستحق شفاعت خواهد بود در
 آخرت پس او تعالی بر وزیر قیامت آنحضرت صلی الله علیه وسلم را برای شفاعت هر کس که اذن
 فرماید آنحضرت صلی الله علیه وسلم بآذن رحمت شفاعت خواهند فرمود آری نفی و انکار شفاعت
 لازم نمی آید هر گاه این اعتقاد دارد که اذن و وعده آن بدینسانند باز حاجت اذن جدید
 در آخرت نخواهد بود پس این آیه و احادیث و اقوال علماء رد میکنند چنانچه از عبارت
 ما قبل و ما بعد واضح خواهد بود و بخاری و مسلم و غیره حدیثی طولی در باب اذن خواستن
 آنحضرت صلی الله علیه وسلم در باب شفاعت نقل کرده است در مشکوٰۃ شریف موجود است
 پاره ازان نوشته میشود قال فیما توفی فاستاذن علی بنی فخرج اراه فیوذن لی علیه
 فاذا را ایتة وقعت ساء جدا قال فی المرافاة ای خوفا و اجلا لا اؤقوا ضعا و اذلا
 فی عنی فاشاء الله ان یدعی ای فی السجود فی مسند احمد انه لیجد قد رجعت من
 الدنیا لکذا ذکره السیوطی فیقول ارفع محمد صلعم قل یتسمع و اشفع یتشفع و سل تعطه
 قال ارفع اسوف اتی علی بنی تباء و تحمد یحکمینه ثم اشفع فیکد جدا فخرج فاجزم
 الی آخر الحریث و درین حدیث عواد الثانیة وارد شده و درین حدیث طولی او تعالی را بشارت کرده
 خواهد داد که شفاعت فلان فلان کند آنحضرت صلی الله علیه وسلم موافق قول فرموده او تعالی که
 یتشفع خواهند شد و در باب اذن و محمد بن احادیث بسیار در صحت حدیث و غیره وارد است هر گاه که

باخذ وكتب احاديث نظر كند وازين حديث شريف اذن جديد ثابت شد پس هر كه برين نظر كند
 مخالف احاديث خواهد بود و در كتاب مواهب لذنيه در فصل دوم و مقصدي پنجم
 نوشته است در سورة والضحى و ما يعطيه بعد مائة صلى الله عليه وسلم و ما يعطيه
 القياست من الشفاعة والمقام المحمود و ما يعطيه الجنة من الوسيلة والدرجة الرقية
 والكور وقال ابن عباس عطية الف قصير من لولو با برض ترا بها المسك فيها ما يلقى و با الجملة
 فقد دلت هذه الآية على ان تعالى يعطيه صلى الله عليه وسلم كما يرضى و ما يعطيه الجبال من ان
 صلى الله عليه وسلم لا يرضى ان يخل احد من امته الهنا فهو من غير الشيطان لهم لعنة بسم الله
 صلى الله عليه وسلم يرضى بارضى به رب تبارك وتعالى وهو سبحانه يخل الناس في حقها من الكفار
 والعصاة ثم يجد رسول الله صلى الله عليه وسلم حد الشفع فهم و رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اعرف و محقق من ان يقول لا ارضى ان يخل احد من امتي لنا و ذلك ما يبارك به رب تبارك
 وتعالى يا ذن له في الشفاعة فشفع فممن شار الدان يشفع فيه ولا يشفع في غيره من اذن
 ورضي انتهى مافي المواهب اللدنية له مافي السموات مافي الارض لان كل ما سواه فانما تقوت
 ناهية و تحصل وجوده به فيكون ملكا له ويلزم منه ان يكون حكما رايان في الكل ولا يكون لغيره
 في شئ من الاشياء حكم الا باذنه و امره و هو الماد من الذي يشفع عنه الا باذنه و معنى
 الاستفهام ههنا انما راي لا يشفع فيه و على المستمكن القائلين للاضام هو لا يشفع انا
 عن الله قوله من الذي من الملائكة و الانبياء و الصالحين و الشهداء و القرض انه سبحانه
 عالم باحوال الشفع و المستفي لهما يتعلق باستحقاق الثواب العقابا له عالم بجميع المعلومات لا
 يخفى عليه خافية و الشفعار لا يعلمون من انفسهم انه لهم من الطاعات ما يستحقون به هذه المنة له
 العظيمة عند الله و لا يعلمون ان الله تعالى اذن لهم في تلك الشفاعة ام لا كذا اسف
 التفسير المشهور في الكبر و ايضا في الكبر و زائد على انه ليس لاحد من الخلق ان
 يقدم على الشفاعة الا باذن الله تعالى انتهى مافي التفسير الكبير و در شرح عقايد ملا جلا

مذكور است والثبوت له رفع الغاب ورفع الدرجات حق لمن اذن له الرحمن من الانبياء
 والمؤمنين بعضهم لبعض لقوله تعالى يومئذ لا ينفع الشفاعة الا لمن اذن له
 الرحمن ورضي له قولا وقوله تعالى من ذا الذي يشفع عنده الا باذنه انتهى ط في
 شرح العقائد العنصرية وعلامته شيخ زين الدين بغدادى تفسيره خودسمى ببيان
 التاويل معاني التفسير كل مشهور بتفسيره من بيتى فوسيد تحت بيت من بيت من ذلك الذى يشفع
 عنده الا باذنه اى بامر الله وهذا استتمها ما انكار رد المعنى لا يشفع عند احد الا
 بامره وارادته وذلك المشركين زعموا ان الاصنام يشفعون لهم فاجابهم لا شفاعته عند
 الاما استثناء لقوله الا باذنه يريد بذلك شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم وشفاعة الانبياء
 والملائكة والمؤمنين انتهى كلامه ايضا في هذا التفسير قال الله تعالى للشفاعة جمعها اى
 لا يشفع احدا الا باذنه فكان لا يشتغال لعبادة اولى لانه هو الشفيع الحقيقية هو
 في الشفاعته لمن يشاء من عباده انتهى فيه وقال في التفسير الكبير لا يملك احد في يوم القيمة
 شيئا فلا يقدر احد على الشفاعه الا باذن الله فيكون الشفيع في الحقيقة الذى ياد
 وتلك الشفاعه فكان لا يشتغال لعبادة اولى لانه هو الشفيع الحقيقية هو انتهى
 نيسابورى في سورة انعام زيارت كريمة وانذارا بالدين بخافون ان يحشروا الى يوم ليس لهم من
 دونه ولى ولا شفيع الاية نونته فان كان الضمير للكفار فظاهر وان كان للمؤمنين
 فشفاعة الملائكة والرسالة اذ كانت باذن الله تعالى فانها تكون با حقيقة من الله
 تعالى فصح انه ليس لهم من دونه ولى ولا شفيع انتهى ط في النيسابورى وفيه وفيه وفيه
 بنويسه هذه عبارت ثم ذكر من ميزه عظيمة وجلاله وان لا يخرجهم امر من الامر فبنا نقول وقال
 يدبر الامور من شفيع الامن بعددته وانما فقد العطف لانهما كالتفسير والتفصيل كمال عليه
 قوله ذكركم الله بكم اخر ولا هم البناء لادخال الخلق وحوالهم كونه في السموات والارض والعرش

المعنى انه يقضى وقدر بمقتضى الحكمة يفعل ما نفعه المصطفى فعله لئلا
 في اديار الا مورد وعواقبها كئلا يدخل في الوجود ما لا ينبغي قال الروحانيون ان الكفار
 الذين خطبوا بهذه الاية كانوا يقولون ان الاكثام شفعا عند الله فوالله
 عليهم بانه ليس احد ان يستفع اليه شيء الا بعد ان لا نه علم موضع الحكمة والصواب
 فلا يجوز لهم ان يسالوا ما لا يعلمون ان صواب صلاح ففي قوله يدبر الامر اشارة الاستقلال
 في التصرف فاجاب المبدأ عن قوله ولا شفيع اشارة الاستقلال له فطرفا بعدا
 ما في التفسير الثاني من سورة بعد فثبت من الايات الاحاديث والمقاسات
 العقائد ان كل وجيه كاذون له والشفاعة يوم القيامة من الله تعالى هذا هو
 صاحب تقوية الايمان فاعتبروا يا اولي الاباب واكر معرض كويدكم سقر بان خدا
 تعالى از انبيا و مومنين صاحبين عبادت و رياضت خود مستجاب الدعوات و محبوب
 او سبحانه و تعالى شده و ايشان را وجاهتي و قدری نزد حضرت حق تعالى پديد داده که
 هر چه بگویند حق تعالى عمل آرد اگر چه خلاف مشیت می باشد پس این چنین طریقی و فاسد است چنانچه
 حضرت شاه عبدالغفر ز قدس سره در سوره جن میفرماید عبادت و عبادت الله تا قام عبد المبین و آنکه
 هر که بر میخیزد بنده خدا که بدو عبادت می نماید خدا را و بسبب ذکر و خواندن او حضرت حق بر
 قلب او مجلس فرماید کاد و اینکه وزن علی سه یعنی قریب است که آدمیان و جنیان بر آن
 بنده هجوم آورده باشند تا نور تو روشن کنی رزان بنده طلب فرزند میکنند و دیگری طلب
 روزی و دیگری طلب عذبات دنیا و دیگری کشف کوفی و علی هذا القیاس و بسبب این هجوم آوردن
 هم او را منخصص و مشغول میکنند و هم خود در ورطه شرک و کفر گرفتار میشوند و میفهمند که این
 نور الهی بخانه درونی این بنده بسبب کمال ذکر و عبادت نزول فرموده و گویا این بنده شکر که تاج
 خدای شد و او وجاهتی و قدری نزد حضرت حق تعالى پدید آورده پس این کجاست که اینها را
 خاطر داری میزبان بهمین مرتبه میباشند و ایند اهل دنیا متعجب میباشند که بادشاه و پسر

و حاکم و فوجدار در خانه هر که می آیند از وی حل مشکلات و حاجت روای می جویند و بهین
خیال فاسد که در حق بندگان خدا با خدا هم میسر سازند و در ورطه پیر رستی و کور پرستی می افتند
اینهمه فی الحقیقه صاحب تفسیر رضاعی در سوره سبأ تحت این آیت کریمه و هو العلی

الکبر نوشته ذوالعلو و الکبر یا لیس ملک و لا یکنان یکم ذلک الیوم الا باذنه اسمی کلامه
و صاحب ساله تقویة الایمان رحمه الله علیه باین معنی وجاست که او تعالی بشوکت مع و بدو غفله
مخفی ایشان خواه نخواه قبول کند اگر چه برخلاف مرضی او باشد انما شفاعت بالوجاست کرده است
از معنی وجاست چنین آیه کریمه وجهی فی الدنیا و الاخرة که تحت اذن مندرج است چنان
مقبول الشفاعت باین محبت و اوجانه تعالی بر حق هستند و باقی تحریر جواب شفاعت بالوجاست
مع ماله و ما علیه بموضع خود بحاجت عرض مینماید در مقام طرد اندک و نشود چه چهارم نمیکند غرض صاحب
رساله از تالیف این رساله اینست که بندگان غوام... کمالا نعام که گرفتار اند در شرک و معاصی طاعت
و عطف و تربیت ایشان است که خوف عذاب الهی از مکررات و مناسبات باز آیند و از اجتناب کبار ترند
نفس نمایند و لهذا صاحب سیره صغیر تائب بر مود انداز و اخافه گذاشته و ذکر عفو و شفاعت
افکرده او مورد بشارت مطلقه نیست نه اینکه عفو و شفاعت از او نخواهد بود الا انذار مقدم علی البنا

کذا فی التفسیر الفنا پور می غیره من کتب الشریعه زیرا که بشارت مطلقه بجنبت برای مومن
صالح که اقران اعمال صالحه با ایمان مشروط افتاده است برای بشارت مطلقه و برای عصا
غیر تائین بشارت مقتیه است نه مطلقه باین بران او سبحانه تعالی تاجاجاد در کلام پاک خود این
با اعمال صالحه یاد فرموده است چنانکه بر مسند یزید قرآن مجید پوشیده نیست لا یقال انکم تقولون
یعجز ان یصل المؤمن الجنة بدون الاعمال الصالحه و الله تعالی شیر باجنبت من امن و عمل صالحا

لان البشارة المطلقة بالجنة شرطها اقران الاعمال الصالحه بالايمان ولا تحمل لصاحب

البشارة المطلقة بل ثبتت له بشارة مفقده بمسئته العمدان شرا غفله و انشأ
عذبه بقدر ذنوبه ثم یجعله احببته کذا فی مدارک تحت هذه الاية کثیرا لکن اسوای عمل

DUE DATE

۲۹۴۵۷۷

|

|

١٩٢٢ ٤٢٨٠ ٢٩٤٤٢٢

أفضل البضاعة في حقيقة الشفاة

Date	No.	Date	No.